EDITORIAL
By Prof Oliver Scharbrodt

CISS at BRAIS 2015
By Haider Al-Khateeb

Dr. Hamid Sadr
A Working Paper for Modern Shi‘a

RATIONALITY IN SHI‘A BELIEF AND
PRACTICE
By Dr Ali-Reza Bhojani

OBITUARY: AL-‘ALLAMAH DR SAYYID
MUHAMMED BAHR AL-‘ULUM
By Sayyid Amir Bahr al-‘Ulum

Dr. Sayyid Amir Bahr al-‘Ulum
A Working Paper for Modern Shi‘a

CONTRIBUTIONS
Graduate students, researchers and academics are invited to submit essays, book reviews and articles to Shi‘a Studies.

For more information contact:
info@shiastudies.org

DISCLAIMER
The views expressed by authors & contributors in Shi‘a Studies do not necessarily reflect those of the Centre for Islamic Shi‘a Studies.

WHO WE ARE
Shi‘a Studies is an academic quarterly produced by The Centre for Islamic Shi‘a Studies (CISS). The CISS was established in July 2007 to bring the Shi‘a Hawza tradition and Western academic tradition closer to each other as well as to foster greater understanding of Islam and its intellectual heritage. It aims to produce research on traditional and contemporary issues specifically from the Shi‘a perspective and promote a better understanding of the Shi‘a faith, its people and culture in academia and society.

CONTACT DETAILS
Centre for Islamic Shi‘a Studies,
247 High Road, Willesden,
London, NW10 2RY
United Kingdom

Tel: +44 20 8451 3322
Fax: +44 20 3556 6964

Website: www.shiastudies.org
E-mail: info@shiastudies.org

EDITORIAL BOARD
Editor-in-Chief: Prof Oliver Scharbrodt
Co-Editor: Haider Al-Khateeb
Designer: Safa Kadhim
This is the second issue of the Shi’a Studies E-Journal published jointly by the Centre for Islamic Shi’a Studies and the Chester Centre for Islamic Studies. Following its particular remit, this edition intends to make academic scholarship accessible to non-academic audiences, to provide Arabic translations of significant academic contributions to Shi’a Studies in English and to provide information on the activities of both research centres involved in the publication of the journal.

The research article by Ali-Reza Bhojani, based on his recently published book, examines the place of rationality in Shi’a belief and practice. The rationalistic foundation of Shi’a Islamic theological discourse (‘ilm al-kalam) is widely acknowledged, based on the notion that reason can be used to justify certain doctrinal views and that there cannot be a contradiction between reason and revelation in Islam. However, as Bhojani argues, in the context of Shi’a Islamic jurisprudence reason as one of its four principles or sources is not sufficiently acknowledged. Reason is used as a procedural tool to deduce wider implications of certain rulings within Islamic law (e.g. the obligation to perform the hajj when capable also implies that necessary travel arrangements, such as obtaining a visa, are an obligation). Yet, possible implications of the basic rationalistic assumption of Shi’a Islamic theology that humans can by the use of their reason identify what is moral and what is immoral are not further explored in Shi’a Islamic legal discourse, as Bhojani argues in his article and book.

On 7 April 2015, Sayyid Muhammed Bahr al-‘Ulum passed away. Born into a clerical family in Najaf in 1927 and receiving his religious training in the city, Bahr al-‘Ulum was one of the leading figures of the nascent Islamic movement in Iraq and involved in a variety of cultural and educational activities before forced to leave the country in 1969. During his exile in Iran, Kuwait and later in London, Bahr al-‘Ulum played a central role in uniting different Iraqi opposition figures, parties and movements before returning to Iraq in 2003. While being based in London, he initiated global Shi’a organisations to unite different religious and political actors from across the Shi’a world. After his return to Iraq, Bahr al-‘Ulum held significant political positions, being elected leader of the Iraqi Governing Council in 2003. After he had retired from political life, he was again involved in various charitable and educational initiatives. This edition of the Shi’a Studies E-Journal contains two obituaries of Sayyid Muhammad Bahr al-‘Ulum, one in Arabic, the other in English, outlining the life, contributions and achievements of this widely respected Iraqi writer, scholar and politician.

The previous edition of the Shi’a Studies E-Journal contained a discussion in Arabic by Sayyid Fadhil Bahr Al-‘Ulum on Norman Calder’s article on khums, published in the Bulletin of the School of Oriental and African Studies (Vol. 45, 1982). This edition contains a complete Arabic translation of this article, making an important academic contribution to the understanding of Shi’a Imami jurisprudence accessible in Arabic for the first time. Finally, this edition contains report on the participation of members of the Centre for Shi’a Islamic Studies at the 2nd Annual Conference of the British Association for Islamic Studies that took place 13-15 April 2015 in London.
CISS at BRAIS 2015
THE SECOND ANNUAL CONFERENCE OF THE
BRITISH ASSOCIATION FOR ISLAMIC STUDIES
By Haider Al-Khateeb

CISS participated in the second annual conference of the British Association for Islamic Studies (BRAIS) which was held in London, 13-15 April 2015.

The conference was held over a three day period and included renowned and upcoming scholars in the field of Islamic Studies covering a very broad range of topics and approaches in Islamic Studies. The work presented in the conference was a selection of all the major topics and issues studied in Islamic Studies. These ranged from textual and historical and contemporary sociological and anthropological approaches and included topics such as gender, law and ethics, contemporary debates, Muslim minorities in the West and human rights.

CISS participated at the conference and its members presented papers at two different panels. The two panels concerned were entitled ‘Islamic Law and Human Rights’ in which Haider Al-Khateeb presented a paper entitled ‘The abuse of Islamic Caliphate as a concept in causing humanitarian crisis by violent extremism’. The paper attempted to shine light on the use of extreme narratives as a basis for political gains coupled with the adoption of an extreme ideology to further boost a ‘legitimate’ campaign that has the ability to resonate with a potentially wider audience. The paper also examined the principle of ‘Caliphate’ in Islam and its historic manifestations in light of its contemporary adaptation made by the so-called Islamic State.

In the second panel on ‘Twelver Shi’a communities in Britain: Transnational and diasporic perspectives’, Dr Yafa Shanneik of the University of Chester presented a paper co-authored with Sayyid Fadhil Bahr Al-Ulum from CISS entitled “Who Buried Husayn?”. Shi’a mourning poetry by women writers in the 20th century’.
This paper examined the roots, developments and transformations of Shi’a lamentation poetry written by Shi’a women in Iraq, the Gulf and Europe in the 20th century in light of the geo-political and socio-religious changes within Shi’a communities in the Middle East and within diasporic communities in Europe. The paper also placed Shi’a lamentation poetry within the wider literary genre of classical and modern Arabic mourning and devotional poetry.

Other contributions made by students and non-profit organisations such as AMIDEAST discussed the role of women in the challenging setting between religious practices and social customs. Other papers looked, for example, at historical figures such as Huda Shaarawi and her struggle to determine a feminist foothold in 1900’s Egyptian male dominated society.

This event also coincided with the launch of the Shi’a online journal which was held at the School of Oriental and African Studies (SOAS), University of London. The launch proved to be very successful by drawing in guests from various fields of academia and research who agreed on the need of such a journal that provides a much needed platform for young aspiring academics to publish and present their research whilst at the same time bridging the gap between Shi’a Studies as undertaken in traditional hawza institutions and in Western academia.

Haider AlKhateeb
Ph.D. candidate, Middlesex University
CISS Manager
الخماس

فقه الشيعة الإمامية منذ القرن العاشر وحتى القرن السادس عشر الميلادي

المؤلف: نورمان كلدار
ترجمة: السيد فاضل بحر العلوم

المصدر: أرشيف مدرسة الدراسات الشرقية والافريقية (سوس) - جامعة لندن. وطبعت الدراسة في مطبعة جامعة كامبريدج نيابة عن مدرسة الدراسات الشرقية والأفريقية.


منذ مدة بسيطة ونحن في مركز الدراسات الإسلامية بصورة بصدد تفعيل مشروع الترجمة للمقالات والدراسات من الانكليزية إلى العربية والفارسية وبالعكس ومنذ ذلك الحين ونحن نحاول أن ننتمي الدراسات المهمة لترجمتها وذلك لأنني لاحظت من خلال تنبعتي بأن هناك حاجة هامة إلى طلبة الحوزة العلمية لإطلاع على بعض الدراسات الهامة والتي تكتب باللغة الانكليزية وغيرها مما ينشر في العالم الغربي.

كما رأيت في الوقت نفسه بأن هناك حاجة إلى ترجمة الكثير من الدراسات الهامة والتي تكتب في مراكز الحوزة سواء في النجف أو في قم، ولهذا وذلك فقد شرعنا بذلك وأول ما نشر كان دراسة تحليلية لمقالة الخمس للدكتور كالدر والتي نشرت في عددا سابقا ونتابعها لطلبات الاخوة ارتاينا أن ننشر أصل المقالة باللغة العربية وذلك لتعزيم الفائدة على أن تترجم مقالة الركز لمؤلف نفسه في إعداد لاحقة. كما أن هناك العديد من الملاحظات على الدراسة والأمانة العلمية أثرت في الأمر أن لا غير في بعضها منها انتهاك الجملة وهنا اعتمدنا أن ترجمة أحيانا ترجمة حرفي أو يستخدم عبارات توفي بأنه من واضح لن يقرأر مقالات المؤلف بأنه ممكن من اللغة العربية بصورة كاملة حيث أنه يتمكرون ترجمة حرفي أو يستخدم عبارات توفي بأنه فقد فهم المطلب جيدا. هذا و للمؤلف تعديلات بين الفوتوس أو بين الهاشم ذكرتها كما هي وحيانا تكون هناك اضافات أو تعديلات في أذكى بعدنها اسم أو اقتصر بالحرف بأي حال يطلب الله جل وعلا التوفيق والتسديد وأن تعم فائدة البحث لجميع طلاب العلم والمعرفة.
ومخالفتهم للحكم الشرعي والخمس كضريبة السنة في اموالهم وعكس غصب السنة للخمس مصاريف الخمس وهذا مما حلل واجاز تصرفات الربح). والترخيص بعبارة أخرى لا يؤثر على

بينما

وعفظهاء النظر العظيم لكونه قبل أو بعد الدولة الوبيعة فسمى الخمس إلى خمسة اقسام وبالتاليكدفيف حتى تقر منه قسم ساس للخمس. وبعد فترته السلوى ثلاثات القضاء عادت إلى الإسلام واذا امام الإمام ما اتمنى ثلاثات القضاء الأولى

وقد فسره الامامية ليشمل سبع نقاط. محمد الأمامي مذكره في الأوان الامامة وهو

وهو ما يطلق عليه بعبير الصفا وفضيلة الصفا. 1

وعلى ما يناسب مكانته. 4

وقد فصله المحقق وهو

الكنوز

و تفتيح (حق للناس) وليس حق لله, والهدف النهائي لكل

أي فرد على الأعيان عوداً على عربادات

الكنوز

والتوزيع فانها ستكون عائدة إلى الإمام (كان له

في حالة وجود الإمام فإنه يحق له صرف

هذا غير مسموح للسنة ولذلك فإن متاجرتهم

جاء دوره في قتال الشروط في النقطة الثالثة. والواقع أن

من شيءٍ فإنَّ للهِ خُمُسَه وللرسول ولذي القربى

ما أشتراه المسلم من أرض أهل الذمة.

والخطأ الثاني هو وجوده في

ما اشتراء المسلم من أرض أهل الذمة.

6- ما اشتراء المسلم من أرض أهل الذمة.

7- الاحلال المختلط بالحرم.

الخشم كالزكاة هو واجب ديني على كل فرد

1- غالم الخرب.

2- المعادان.

3- الكوز.

4- ما أخذ من البحر (من اللؤلؤ أو الكوز).

5- فوات وانتظم التجارة والزراعة والمراقبة. 4

التجارة والزراعة. 4

لا أعلم إلى أي مصدر استند المؤلف في رأيه هذا (ناقل

بدر العلماء).
لا يمكن أن يُعطى سهم الامام إلى بني هاشم في مفصل من المفيد والمرضى والطوسي تؤيد أن يحيله إلينا. ابن ادريس أشار إلى أقتباس حفظ ثم تسلم إلى ... الخ. وكانت مسألة نشأه ابن ادريس يكون هناك شك في كونه قد أدرك كله هذا الخطأ.

وفي الواقع أن ابن ادريس قد خالف قوله السابق لأن المسألة كانت في ملكية أو عادية ما دون أن يكون للامام أو ولغه أن يبتعد بما يجعله صاحب الحق في زمان الغيبة. وبعبارة أخرى، أي أن ابن ادريس يحدث دائماً أن يتصرف به صاحب الحق في زمان الغيبة. وحجة ابن ادريس عن وجهة نظره بما قاله السابقون له. وقد أ بيته لن يرى استخدام عبارات متصلة بالتملك لتشير إلى علاقة هي أقل بالواقعة من التملك نفسه.

وإضافة إلى ذلك يمكن أن يقول: «لا فلا خلاف بين المسلمين بصورة عامة وبينهم او لا يرى شيئاً من هذا السهم فهو له مهمهم وهم لهم مهمهم».

وهنا ترى أن سهم الامام يجب أن لا يشرع بناءً على ماله أو يحفظ مثله أو يكون أميناً عليه، بمثابة يحفظه حتى يكون يكون أمره في النهاية كما قاله السابقون له وذلك بطرح مناقشة لغوية ليرجعها إلى مال السادة أو شيوعي أو عموم الآية بالإضافة إلى حيوده عن براءة الذمة.

الطموح أو الوعي الثاني في القسم الرابع لم يحدد من الذي يدفعه، ولا فرق بين أي من نصيبيه في المصدر السابق الذي يُذكره. وقد عُرف ابن ادريس في تاريخ الفقه الشيعي بحملته على الطوسي ومناقشاته لأيامه، ولكن هذا لا يعني أن تكون لها تأثير كبير في مسألة ما. ولكن هذا لا يعني أن تكون لها تأثير كبير في مسألة ما.

ومن الواضح أن الطوسي سوياً كان أتبع «لا يراعى من خلاف بين الناس في شيء»، وذلك الخلاف الظاهر للمنطق الظاهر سبب جعل ابن ادريس يصر على الدفاع عن وجهة نظره وذلك بالإشارة إلى الآية القرآنية (41:8).

وهكذا فإن سهم الامام يجب أن لا يشرع في أي شيء مما هو لهم. لا يعنون بسرائر الإسلام توضح الحملة والتحليل، وان تكون لها تأثير كبير في مسألة ما.

ونتظر أن يرى ابن ادريس في تأييده لقوله السابق ما يوفرSENS الحقيقة ونستطيع أن نقول: إننا لا نستطيع إثبات ما قد قاله السابقين لابن ادريس.

وقد قرر ابن ادريس في القسم الرابع أن يبلغ رأيه للدفعة آلة النقل، والتحليل، وان تكون لها تأثير كبير في مسألة ما.

وقد قرر ابن ادريس في القسم الرابع أن يبلغ رأيه للدفعة آلة النقل، والتحليل، وان تكون لها تأثير كبير في مسألة ما.
بعد أن يكون الإمام ولا نائبه المتولى بلبلاد الأمر فأن يوجز لإجابةه وينطق بما يترتب عليه من أحكام القانون. وذلك يتطلب إجراء مراجعة شاملة للأنجاء السماوي وبحثاً عن ما يترتب عليه من قانونية وإشرافاً على ما يفعله العلماء في هذا الشأن. حيث أن الإمام ونائبه يتوليان الحكمة وإشرافاً على ما يفعلونه، وعلى أن يكون العلماء هم من اليمين واليسار من الإمام. في زمن الغيبة، كان من الضروري أن يكون الإمام، أو نائبه، في حالة استعدادlogged para el tratamiento de la información en este documento, logrando un enfoque de texto natural en su forma más legible. El documento está escrito en árabe y trata sobre los derechos y responsabilidades del Imam en caso de su ausencia. El texto explora cómo se manejan los bienes que confían en el Imam, y cómo se distribuyen los fondos que se acumulan en su ausencia. El texto también menciona la figura del perito y cómo se elige a quien ejercerá la responsabilidad legalmente. Todo esto se vuuelve a contextualizar en el marco de la doctrina islámica y sus diferentes escuelas de pensamiento.
بُشِّرت من قبل المرتضى الطريفي وتقترح قبولاً

تاحترام للكتاب الساميابتخار رقم

أمور أو عوامل دينية غريبة تعارض أو تتعارض

كدليل للقوجة الموجودة على أرض الواقع.

وهذا الإحاطة يمكن عدة الناس والشجع بين البوسعي والسلامة بين الساحة الأكترية

الشيعة الأقليَّة. إن عميق كيف استغل ذلك

(ب) - وقد يلاحظ بأنه وحتى انتهاء الدولة

الشجعية هذا التشع قدم خف على حينمعنى.

تأتي نقد (6/601) يصور الطائفة

السلجوقية، وهو المنصف غريباً على العديد من

المواجح والدائم، ومن هنا هناك بثور

زكاة وخمسة ونفوذ كبير في المحاكم

والشيعة كطائفة مترفة غنية مع العديد من

المساجد والمدارس ومال منتشر هنا وهناك بصور

الشريعة في هذه الدراسة هي أن دادر الشريعة، وهي

فكرة كزن البوسعي خالية من أي أوامر، وقد

مجال الفقهاء. وافق هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

والكثير من عرفته بالحوار في زمن الدولة

البويهية، ولكن إلى القدرة الاخصاء الفحاء، سيما

الشيبة والشيعة الائتي، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف وكذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظروف كذلك قد لا يعطيه لأي أحد

قد لا يوزع سهم الإمام من الخمسة لمستحقيه

الشيعة قد نركزون على أنفسهم في المجتمع

البحرين وقرر شبه الجزيرة العربية، وفي

أجزاء من شمال ووسط سوريا (حجاب، يبلع

طاربعد) وذلك في أجزاء متفرقة من أيران.

الشيعة الأكترية كان قد استمر على ذلك كله

ليسمح العقل، إنها بعض السبب لذلك

كانت الشيخية أعلاه في زمن الدولة

البوسعي والشيعة الأقلية، وهي النتيجة التي

لا يمكننا أن نقد هذه مسألة قد نوقشت وطبقت في

ويذكر كتاب (أن يكون حد الفقهاء، سيما

الشيبة في زمن البويهيين) وخلال مدة

الشيعة الأقلية، لا يمكن أن يشور به ليس

أبكر أو الذي عرف

لا يوجد من قبل المرضت المطهري ويقترح قبولاً

تحت أي ظرو
العلاقة بين الجالية او الطائفة الشيعية والقوة الحاكمة تشوه إلى حد ما العلاقة بين الطائفة اليهودية في مصر والحكومة كما صورها كوتون. وكاا الشيعة واليهود يشكلون طائفة في داخل الطائفة او جالية في داخل جالية. ومثله مع حد معين بالسلاسة مع الحفاظ على الخصوصيات والاستقلالية للحد كبير. الشيعة كان لهم قوانينهم ومحاكمهم والتي كانت إلى حد معين بصلاحيتها وقوتها من الحاكم الفعلي واستخدام صلاحياتها والاستدامة منها في أمور غير قانونية.

روايات المروية بواسطة الكليني ربما يُفهم من بعضها الحاجة الى المقاطعة الشرعية (القضائية) للكثير من الفعاليات اليومية كالزواج، الوصايا. السلطة الحقيقية وحل الخصومات لطبقة العلماء في ذلك الوقت مع حكومات تقبل الشيعة وتعارض المحك والصراع مع السنة او السيطرة. أصبحت معقودة (تهمة السيطرة) أو السيطرة على مصادر الأموال والأوقاف والزكاة والخمس أحمد القزويني, 1971.)، (يقصد في مجال الحوزة آنذاك وليس المعنى الاصطلاحي للاكاديمي ادعا من المؤلف وواضح لمن له اطلاع بانه ليس من الكاتب لان المسالك أقوى بالمعاملات (ب) ولكن refrain من المؤلف ربما لم يستوعب الكتاب لانه ليس من العلماء بحتة، مشاكل تحتاج الى حل ليس أقل مما تحتاجه المشاكل السياسية او الاجتماعية، القضايا مع تطور researching الفقهاء. وذلك كان انعكاساً لكل من توقعاتهم او طموحهم ويدفع ما حصلوا عليه.

ما كتب لاسيما مع ملاحظة التبويب والترتيب رغم حساسية تطوير ما سبق لاحظ انه عر وقاف الكثير من الخلل والتشويش، للفلكيين، وكدلطلاء حملة على عمله بخصوص المسائل المتعلقة بالولاية والاقتصاد من منظور قانوني حيث أن جري ذلك بمثابة النائب العام وحاكم الشرع وذلك كي يوجه كل الصلاحيات للقفعية وهذا كان تمثيلاً لما تحدث عنه وراء تمثيل فكرة مهمة. وهو هو من بين الكثير من الأمور المتعلقة بتطور البحث العلمي القفهي هو مسألة إيجاد حل للمشاكل المتعلقة بالعلاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وذلك من خلال توضيح المسبق وأثرت في زيادةها بالإضافة إلى تبرير سلطة الفقهاء، وذلك كان انعكاساً لكل من توقعاتهم أو طموحهم ويدفع ما حصلوا عليه.

 في الختام أقول اننا نافذ بحر العلوم بأنه لا بد ان نشكر للمؤلف عمله في البحث حيث أنه وبнстور الطاهر بالصدور الا خضع للمحاكم في الجهة التي لعبت للثوابت في جعل الأفكار ودروس الدراسات في وسائلنا استثنا زيتار الغزالي، والذي طبع في عددنا السابق حول المقالة فهي قد تفتح بعض الابوات لاستела ومناقشة في المستقبل.

الروابط المرجية بواسطة الكليني ربما يُفهم من بعضها الحاجة الى المقاطعة الشرعية (القضائية) للكثير من الفعاليات اليومية كالزواج، الوصايا. السلطة الحقيقية وحل الخصومات لطبقة العلماء في ذلك الوقت مع حكومات تقبل الشيعة وتعارض المحك والصراع مع السنة او السيطرة. أصبحت معقودة (تهمة السيطرة) او السيطرة على مصادر الأموال والأوقاف والزكاة والخمس أحمد القزويني, 1971.)، (يقصد في مجال الحوزة آنذاك وليس المعنى الاصطلاحي للاكاديمي ادعا من المؤلف وواضح لمن له اطلاع بانه ليس من الكاتب لان المسالك أقوى بالمعاملات (ب) ولكن refrain من المؤلف ربما لم يستوعب الكتاب لانه ليس من العلماء بحتة، مشاكل تحتاج الى حل ليس أقل مما تحتاجه المشاكل السياسية او الاجتماعية، القضايا مع تطور researching الفقهاء. وذلك كان انعكاساً لكل من توقعاتهم او طموحهم ويدفع ما حصلوا عليه.

ما كتب لاسيما مع ملاحظة التبويب والترتيب رغم حساسية تطوير ما سبق لاحظ انه عر وقاف الكثير من الخلل والتشويش، للفلكيين، وكدلطلاء حملة على عمله بخصوص المسائل المتعلقة بالولاية والاقتصاد من منظور قانوني حيث أن جري ذلك بمثابة النائب العام وحاكم الشرع وذلك كي يوجه كل الصلاحيات للقفعية وهذا كان تمثيلاً لما تحدث عنه وراء تمثيل فكرة مهمة. وهو هو من بين الكثير من الأمور المتعلقة بتطور البحث العلمي القفهي هو مسألة إيجاد حل للمشاكل المتعلقة بالعلاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال الخارجية وهي في ذلك حيادية في الاختيار واللتزامات التي تولدت والتي ليس لها علاقة بالأحوال العامة و هناك الكثير من النسائوت والابرات على مقالة تذكرها القاري، الكرمين عدي أن يكون قائمة خير لعمل أو أعمال أو دراسات تقديرية، ولا باس مراجعة الدراسة التي شرتها في عددنا السابق حول المقالة فهي قد تفتح بعض الابوات لاستئلا ومناقشة في المستقبل.

Sayyid Fadhil Bahr Al-Ulum
Director of the Centre for Islamic Shi'a Studies
The scriptural sources of Islam are full of references calling humankind to use their capacity to question, think and reason. The Qur’an uses the term al-‘aql, often translated as reason or rationality, in different verbal forms no less than forty-nine times. When expressed as a verb, the term is generally understood to mean the human act of perceiving, thinking and understanding. Using this ability is explicitly mentioned as a possible means to salvation when the Qur’an quotes the words uttered by people about to be thrown into Hell:

They will say, ‘If only we had listened, or reasoned (na’qilu), we would not be with the inhabitants of the blazing fire!’ (67:10)

There is also a noticeable emphasis in Shi‘a thought on the importance of the human ability to perceive, think and understand in the body of traditions (ahadith) attributed to the Prophet and the Imams of his household. These reports include mention of the faculties of human understanding (al-‘uqul) as an internal source of God’s authority over people, and point to the goal of developing these faculties as being an objective of prophecy. The extent of such references, and their importance, means that it is unsurprising to find that Shi‘a scholarship has devoted serious attention to human understanding. In this short essay, I will point towards some of the major features of how the role for human understanding has played out in the dominant Shi‘a approaches to understanding belief and practice. This is with the aim of introducing to readers the scope of my recently published book Moral Rationalism and Sharī‘a: a study of independent rationality in modern Shi‘ī usūl al-fiqh.

Human understanding in the doctrines of Shi‘a belief

The fundamentals of Islamic belief are often referred to collectively as the usul al-din. These beliefs deal with the nature of God’s unity (al-tawhid), prophethood (al-nubuwwa) and the after-life (al-ma‘ād). Twelver Shi‘a
scholars also mention doctrines relating to divine justice (al-‘adl) and leadership after the Prophet (al-imama), creating a list of five focal issues of doctrinal belief. Although there has always been a variety of approaches used to justify beliefs in Shi’a thought, the trend which continues to dominate can be seen in the works of rational theology (‘ilm al-kalam) written by Nasir al-Din al-Tusi (d. 672/1274) and ‘Allama al-Hilli (d.726/1325).

‘Ilm al-kalam is a discipline that aims to provide justification and clarification for fundamental beliefs. Its early proponents believed that human understanding or rationality could be used in the attempt to defend, explain and better comprehend beliefs. The extent to which proponents of ‘ilm al-kalam have used rationality did however vary. Some believed that rationality could only help in terms of giving us the structure of arguments used to justify beliefs that had to be, ultimately, dependent on scripture. Others allowed for a wider role for rationality, adopting it both as a tool for structuring arguments and as a source of some of those arguments themselves. The approach of Nasir al-Din al-Tusi and ‘Allama al-Hilli, which brought together philosophical and theological methods in almost unprecedented fashion, adopted this wider role for rationality.

Described as a complimentary approach (manhaj al-takamali), this classical method in Shi’a theology assumes that in reality there is harmony between human rationality (al-‘aql) and scripture (al-naql). Any conflicts that may appear between human understanding and the interpretation of valid scripture are due to the human judgment in that instance being unsound, or the particular scriptural source being misunderstood. It is an approach that acknowledges that human understanding, independent of scripture, can be a fundamental source of belief itself and not only a tool to aid explanation and justification.

This role for human understanding in the justification of beliefs has led Shi’a scholars to use a wide range of principles that are not dependent on scriptural sources within their theological system. These include logical principles, such as accepting the impossibility of infinite causal regress (imtina’ al-tasalsul), and also rational moral principles, such as the praiseworthiness of thanking a benefactor (husn shukr al-mun‘im). This second type of principle is based on the Shi’a acceptance of the idea that the morality of actions, what is praiseworthy and what is blameworthy, can be understood by people without having to rely upon scriptural revelation.

According to this theory, people do not need prophets to be able to understand that justice is good and oppression is bad. Acceptance of this rational discernibility of praiseworthy and blameworthy (al-husn wa al-qubh ‘aqliyann), a form of moral rationalism, acts as a major foundation stone for the justification of a whole range of theological doctrines. Beliefs regarding why humans ought to come to know God, the wisdom for His sending of prophets, the nature of religious responsibility and what is actually meant by divine justice are all examples of Shi’a doctrines based on this view regarding the capacity of independent human understanding.

Human understanding in the doctrines of Shi’a practice
Arguably the most influential approach to Islamic practice is shaped through what is referred to simply as shari’a. The dominant conception of shari’a assumes a system of precepts in the knowledge of God intended to regulate all aspects of human life. Viewed as a comprehensive system of religious regulations (ahkam) and responsibilities (takalif), it is based on this vision of shari’a that observing Muslims seek to shape their practical endeavours. Scholarly efforts to understand these responsibilities are focused within the disciplines of fiqh and usul al-fiqh. Here fiqh can be understood as the practical human process of inferring regulations from, or relating them to, their designated sources. Usul al-fiqh, whose theoretical function is contrasted with the practical function of fiqh, engages with issues of method and methodology governing the applied interpretive effort at the level of fiqh. Here we see a clear distance between shari’a, the divine precepts assumed in the knowledge of God, and the human understanding of these regulations from their sources occurring at the level of fiqh.

The dominant approach in modern Shi’a seems to usually lists four sources of shari’a; the Qur’an, the sunna (Prophetic practice), ijma’ (specific consensus) and al-‘aql (rationality). The
fourth listed source referred to as al-‘aql, or rationality as a source, directly refers to the role of human understanding in outlining the doctrines of Shi’a practice.

Before elaborating on what is meant by al-‘aql here, it is important to note that the role for human understanding in determining Shi’a doctrines of practice is not limited to the space set out by this fourth source. Human understanding is pivotal in the development of the principles of usul al-fiqh and the forms of argument employed in fiqh - regardless of which sources are actually referred to.

The notion of al-‘aql as a source in modern Shi’a usul al-fiqh refers to two different types of evidence or indicators towards shari’a rulings. One of these is a dependent form of rational indicator and the other is an independent form of rational indicator. The dependent form of rational indicator is where human understanding is used alongside a scriptural judgment to disclose a shari’a ruling. For example, the rational judgment of a requirement to fulfill the pre-requisites of an obligation, alongside the scriptural judgment that the major pilgrimage of hajj is obligatory on whoever becomes capable of it, leads to the conclusion that the pre-requisites to perform hajj (like securing a visa, and travelling to Mecca at the right time) also become an obligation upon whoever has attained the capability to perform the hajj itself. This type of rational indicator, where human understanding is effectively used as a tool to interpret scripture, is referred to extensively in outlining Shi’a doctrines of practice.

The other type of rational evidence, the independent rational indicator, is based on the above mentioned acceptance in Shi’a theology that humans can understand what is morally good and morally bad without having to always depend on scripture. Independent rational judgements such as “justice is morally good”, and “oppression is morally bad” are believed to correspond to God’s judgement, and thus can act as a source of shari’a rulings. The influence of this principle in Shi’a belief allows a rational conception of justice to be ascribed to God - meaning that He is just in His essence, His actions and His shari’a instructions. The category of independent rational indicator thus allows for the human understanding of morality to be a source of discovering God’s practical instructions, and to be a check on the validity of humanly inferred regulations – such that no rationally immoral and unjust regulations are attributed to a moral and just God.

Despite this theoretical space for the human understanding of morality to act as one of the sources of Shi’a practical doctrine, the independent form of rational indicator seems to have little impact in the prevailing approaches to Shi’a fiqh. Muhammad Baqir al-Sadr (d. 1400/1980), a giant of the field, explicitly acknowledged that he did not refer to independent rationality as a source for any of his opinions detailing the doctrines of Shi’a practice. My recently published book Moral rationalism and Sharī’a directly addresses this tension. It examines modern Shi’a usul al-fiqh with a view to explaining why the fundamental moral rationalism of Shi’a theology does not significantly impact Shi’a fiqh. After identifying these theoretical reasons, the book explores the potential within the tradition itself to allow a greater role for independent rationality, such that immoral and unjust human inferences from the sources of practical doctrine are not attributed to a moral and just God.

Dr Ali-Reza Bhojani
Ph.D. from Durham University. He is currently working as post-doctoral research fellow at the Al-Mahdi Institute in Birmingham.
Obituary: Al-‘Allamah Dr Sayyid Muhammed Bahr al-‘Ulum (1347-1436 AH / 1927-2015 CE)

By Sayyid Amir F. M. Bahr al-‘Ulum

Al-‘Allamah Dr Sayyid Muhammed Bahr al-‘Ulum was born in the holy city of Najaf, Iraq, on 17 Rabi’ al-Thani 1347 AH, corresponding to 17 January 1927. He grew up under the patronage of his father, Sayyid ‘Ali Bahr al-‘Ulum alongside his brothers: al-Shahid Ayatullah Sayyid ‘Ala’ al-Din Bahr al-‘Ulum, al-Shahid Ayatullah Sayyid ‘Izz al-Din Bahr al-‘Ulum and Sayyid Mehdi Bahr al-‘Ulum. Growing up within the hawza (Islamic seminaries) in Najaf, under the leadership of the maraji’i surrounded by rich social, cultural and religious gatherings, strengthened his strong sense of belonging to Najaf and Iraq and highly influenced the path he took in life. He completed his hawza studies in Arabic grammar, almantiq (Logic), fiqh (Jurisprudence), usul al-fiqh (Principles of Jurisprudence) in Najaf under the tutelage of Grand Ayatullah Sayyid Muhammed Taqi Bahr al-‘Ulum, Grand Ayatullah Shaykh Muhammed Amin Zain al-Din, Grand Ayatullah Shaykh ‘Ali Zain al-Din, Ayatullah Sayyid Muhammed Taqi al-Hakim, al-‘Allamah Shaykh ‘Abd al-Mun’im al-Fartusi and al-‘Allamah Sayyid Sadiq Al Yassin amongst many others. Sayyid Muhammed was one of the first members of the Islamic seminary to pursue academic studies alongside his hawza training; first receiving a Bachelor’s degree in Islamic Law and Arabic from the College of Jurisprudence (Kulliyat Al-Fiqh) at the University of Baghdad in 1961. Such exposure to an academic environment led him to be one of the first to join in the curriculum reform movement within the hawza led by Ayatullah Shaykh Muhammed Ridha al-Mudhaffar. He then completed a Master’s degree in Islamic Law from the Institute of Islamic Studies at the University of Baghdad in 1969. However, he was forced to flee Iraq before he was able to complete the final section of his degree, which was an oral examination of his dissertation. Consequently he was able to achieve a Master’s degree in Islamic Law from the College of Theology, University of Tehran, in 1970. After this, he received a PhD in Islamic Law from the Dar al-‘Ulum College, University of Cairo, in 1979.

Besides his academic and hawza studies, Sayyid Muhammed was very well read and informed on many subjects. He was a well known writer, Islamic thinker, poet and historian. He participated in many conferences and seminars within Iraq and around the world over a period of six decades. He was one of the founders of the Literary As-
He also participated in the founding of many seminary and academic institutions such as the College of Fiqh (Kulliyat Al-Fiqh) in Najaf in 1960, Usul al-Din College (Kulliyat Usul Al-Din) of Baghdad University in 1964 and was a founding trustee of the University of Kufa in 1966. He also taught Arabic, fiqh and usul al-fiqh at the Scientific University (Jami’ah al-‘Ilmiyyah) in Najaf and taught tafsir al-Qur’an (Qur’anic exegesis) at the Usul al-Din College (Kulliyat Usul Al-Din), Baghdad, 1967-1969. He was a regular participant and actor in the resurgent Islamic movement during the 1940s and 1950s and worked within the ranks of the Islamic Da’wa Party (Hizb al Da’wa al-Islamiyyah) with Ayatullah Sayyid Muhammed Baqir al-Sadr until 1960. The rejection of the policies of governments that came to power in Iraq after the coup d’état in 1958 and the several coups that followed was a major focus during the leadership of the late Grand Ayatullah Sayyid Muhsin al-Hakim, who was the leading marja’ in Najaf at that time. This rejection turned into a major political crisis and was met by the Baathist regime harshly and violently. Men of significance were prosecuted by the Baathists in order for them to support their regime or to silence opposition.

For being one of the influential members of the late Grand Ayatullah Sayyid Muhsin al-Hakim’s inner circle, Sayyid Muhammed was persecuted by the Baathist regime which issued a death sentence against him. This forced him to flee Iraq in 1969, moving to many countries of the Arab and Muslim world; during his time in Kuwait, he was a judge at the personal status laws court from 1971-1977, but did not practise as a judge until he had gained the permission (jizazo) from most of the living scholars at the time. He stayed on as an instructor and advisor to the judicial service in Kuwait in regards to personal status law. He settled in London in 1980 to start a new political phase of intensive work with his brothers in the Iraqi opposition. During his time in London, he co-founded the Ahlulbayt (as) Islamic Centre in London with his lifetime friend al-Shahid Sayyid Mehdi al-Hakim in 1980. He set about liaising with Islamic leaders and organisations across the world to form the World Ahlulbayt Islamic League (WABIL) in 1985. It was a project to unite all Shi’a Islamic Institutions across the world under one umbrella organisation to give them a more prominent voice on the world stage. In parallel to this, he gave special efforts to unify the many members of the Iraqi opposition against the Baathist regime and won great respect amongst them for his moderation and his commitment to national unity. He founded the International Rescue Committee for Iraqi refugees in 1991 after the first Gulf war and supervised the publication of an Arabic language journal known as Al-Ma’had which published articles specialising in Islamic Studies, Political Science and Law from 1999 until the present. Sayyid Muhammed was the first Iraqi religious figure to sign the political document ‘Democracy and Human Rights in Iraq’ in 1988.

This document was the first of its kind to highlight the injustice and oppression of the Baathist regime towards the Iraqi people and the violation of human rights in Iraq. It rallied the opinion of Iraqis and the global public against the oppressive regime. The document then led to the formation of a broad political coalition, known as the Iraqi National Congress, established during its first conference in Vienna, Austria, in June 1992. During this
In addition to this, he was a prominent figure during the establishment of the Salah al-Din conference held by the Iraqi opposition in Iraqi Kurdistan in October 1992. It was the first of its kind in the history of the Iraqi opposition, which included parties from the entire political spectrum; party-based Islamists and independent Islamists, liberals, Communists and parties representing the many different ethnicities in Iraq under the title ‘The United Iraq Conference’.

Sayyid Muhammed was elected to the Presidential Leadership Committee which also consisted of Massoud Barzani and the late Maj. Gen. Hassan al-Naqib. He continued his political activism over the years throughout the 1990s, along with the rest of the new unified opposition. They established and participated in many seminars and conferences in the UK, US and the Middle East until their final opposition conference which was held in London in December 2002.

After the fall of Saddam’s regime, he was finally able to return home in March 2003. He was popularly received by the people of Basra in Safwan as his convoy crossed into Iraq from Kuwait after a long absence for 34 years. In July 2003, he was selected as a member of the Iraqi Governing Council and was the first leader of the nine member executive leadership council who led the Iraqi Governing Council. He was also a member of the interim Iraqi National Council from June to December 2004. After that, he decided to retire from public life and return to his hometown Najaf to continue his religious, cultural, social, and literary work. As well as this, as a result of the precarious political situation, he continued meeting political elites, intervening when he could to resolve Iraq’s political crisis and support the democratic political process that has been developing in Iraq since then. He was able to cap and crown his career by founding the Bahr al-Ulum Charitable Foundation in Najaf in 2004, the Al-‘Alamayn Institute for Higher Studies in Najaf in 2007, the first private academic institution in Iraq to provide postgraduate education specialising in Islamic thought, Law and Political Science and the al-‘Alamayn Library in Najaf in 2014. He taught the Personal Status Law module at al-‘Alamayn Institute for Higher Studies, 2013-2015, being one of the first to write about the topic. He had published Adwa’ ‘ala al-Ahwai al-Shakhsiyyiyah (Lights on Personal Status Laws) in 1963. In 2010, he was awarded an Honorary Professorship in Islamic Law from the Islamic University, Beirut.

Al-‘Allamah Dr Sayyid Muhammed Bahr al-Ulum passed away on 18 Jamad al-Thani 1436 AH, corresponding to 7 April 2015. His death was mourned by all corners of Iraqi society from all its various religions, sects and ethnicities. Tributes and letters of condolences were offered to the Bahr al-Ulum family by world leaders, religious and political, from across the world.

Sayyid Amir F. M. Bahr al-Ulum
Postgraduate student at the Department of International History, London School of Economics and Political Science (LSE)
العلامة الدكتور السيد محمد بحر العلوم
مقالة منتقاة من كتاب نصر عن الفقيد بمناسبة رحيله اصدرته اسرة الفقيد في النجف

ولد سماحة العلامة الدكتور السيد محمد بحر العلوم في مدينة النجف الأشرف بتاريخ 17/1/1927 هـ الموافق 1347 ن.ه.

العلاماً الدكتور السيد محمد بحر العلوم يستقبل في منزله في النجف الأشرف رئيس الجمهورية العراقية الدكتور فؤاد معصوم.

1. بكالوريوس في العلوم العربية والشريعة الإسلامية من كلية الفقه في النجف - جامعة بغداد، عام 1961، وبعد جدته من الرعيل الأول الذي واعب حركة التجديد التي قادها المجدآ آية الله الشيح محمد رضا المظفر.
2. ماجستير في الشريعة الإسلامية حيث أكمل رسالته في معهد الدراسات الإسلامية - جامعة بغداد عام 1969، وقبل مناقشته حكمت ظروفه السياسية بترك العراق، وتمتعت معلقة.

- أسس مرصد أهل البيت الإسلامي في الكويت حتى اليوم.
- أسس معهد العلمين للدراسات العليا عام 2007 كأول مراكز حكيم في البحث العلمي في التعليم الأهلي بالعراق.
- أشرف على دورات ثقافية ودبلومية في التعليم الأهلي بالعراق.
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

العلامة الدكتور السيد محمد بحر العلوم في مدرسة النجف الأشرف في النجف.

الحوزة العلمية والثقافية
- درس علوم اللغة العربية والإداها، والفقه وأصوله في المعهد العلمي في النجف.

النشاط العلمي والثقافي
- أسس معهد العلمين للدراسات العليا عام 2007 كأول مراكز حكيم في البحث العلمي في التعليم الأهلي بالعراق.
- أسس مركز أهل البيت الإسلامي في الكويت حتى اليوم.

التعليم حسب العام
- درس علوم اللغة العربية والإداها، والفقه وأصوله في المعهد العلمي في النجف.

النشاط الاجتماعي والثقافي
- أسس مركز أهل البيت الإسلامي في الكويت حتى اليوم.

النشاط في المجالات الأخرى
- أسس معهد العلمين للدراسات العليا عام 2007 كأول مراكز حكيم في البحث العلمي في التعليم الأهلي بالعراق.
- أسس مركز أهل البيت الإسلامي في الكويت حتى اليوم.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.

النشاط السياسي والدبلوماسي
- اشرف على اصدار مجلة دورية محكمة باسم ( المعهد ) التي تخص الفكري الإسلامي والدراسات السياسية والقانونية منذ 1999 وحتى الآن.
لا يمكنني قراءة النص العربي المقدّم وقد يتطلب التدقيق اللغة العربي في تحويل النص إلى نص عام. من فضلك، قدم النص باللغة الإنجليزية لإمكانية التدقيق وتحويل النص إلى نص طبيعي. 

- أنتِأتِ قادة في التصوير السياسي (الإحرازات الشخصية) وطلبة الدراسات العليا في قسم القانون الخاص بـ 2015-2016، وذلك من الأفراد الذين كونوا في هذا المجال واصدروا كتاب (أوسع على الأحوال الإحرازات الشخصية) 1963.

- منح درجة الامتثاليات في الشريعة الإسلامية والأعمال القانونية للجامعة الإسلامية - بيونتو 2010.

- شارك في مناقشة العديد من التحريجات، ورسائل الماجستير والمذكرات في الجامعات، والدبلومات، والمؤتمرات، والندوات والمؤتمرات في بريطانيا وأمريكا والشرق. 


- واتهم وهاماً لأنهم في تكوين شخصيته العلمية والدينية، وقد شارك في تأسيس العديد من الجمعيات الدينية والعلمية والを持っている الباطنة الدائمة في مجالات متنوعة من المؤتمرات والندوات داخل العراق وخارجه على مدى ستة قرون، حيث احتفالات تكريمية للدكتوراه في الكويت عام 1957. 


السيد محمد بحر العلوم يشارك في أربعينية الإمام الحسين عليه السلام.

ـ البحوث المطبوعة مستقلة:
1. دراسة تاريخية هادفة - طبع عام 2003.
3. من مدرسة الإمام علي (ع) - دراسة تاريخية مجمّعة من حسابات الإمام الحسين (ع) - بحث تاريخي - طبع عام 2003.
4. صفحات - قطع متوسط، وأعيد طبعه أكثر من مرة.
5. مقومات المجتمع الإنساني من خلال الدراسات الإسلامية ووفق المذاهب الخمسة. ـ بحث في الجبه عام 1964 في 200 صفحة - قطع صغير.
7. النجف - العراق - قطع متوسط في 150 صفحة.
8. مواقف حاسبة في سبيل الانتقام والفضاء - مجموعة من دراسات الفقه في الإسلام.
10. العداوة بين الشيعة والجماعة - دراسة في تأسيس الأئمة الراويين.
11. الألفاظ الفقهية في المذاهب الإسلامية.
12. الهجراء في تاريخ الشرق.
13. مصدر التشريع لنظام الحكم في الإسلام.
14. صقل مسألة في العقد.
15. حصاد الغربة – ديوان شعر.
16. الثلاث نساء في العقيدة.
17. مصدر التشريع لنظام الحكم في الإسلام.
18. الأشعريون في قم، مؤسسو الحوزة اليمنية.
19. في رحاب السيدة زينب – دراسة.
20. الشهادة على الزواج والطلاق والرجعية.
21. في كتاب البكر الإسلام.
23. في ح.Fetchااحية أصول أحكامه - دراسة في أصول التقييم ومبادئ التشريع الإسلامي في مجلة الرياضات الإسلامية.
24. رمز فداء.
25. في رحاب إمام أهل البيت (ع) - دراسة.
26. في رحاب وأهل البيت (ع) - دراسة.
27. في وقائع السنة وفتوحات الإمام الصادق (ع).
28. ابتكرت في النجف.
29. في ملامح الفكر في الإسلام.
30. في تأسيس الأئمة الراويين.
31. في الفكر في الشيعة.
32. في الفكر في الإسلام.
33. في الفكر في الإسلام.
34. في الفكر في الإسلام.
35. في الفكر في الإسلام.
36. في الفكر في الإسلام.
37. في الفكر في الإسلام.
38. في الفكر في الإسلام.
39. في الفكر في الإسلام.
40. في الفكر في الإسلام.
41. في الفكر في الإسلام.
42. في الفكر في الإسلام.
43. في الفكر في الإسلام.
44. في الفكر في الإسلام.
45. في الفكر في الإسلام.
46. في الفكر في الإسلام.
47. في الفكر في الإسلام.
48. في الفكر في الإسلام.
49. في الفكر في الإسلام.
50. في الفكر في الإسلام.
51. في الفكر في الإسلام.
52. في الفكر في الإسلام.
53. في الفكر في الإسلام.
54. في الفكر في الإسلام.
55. في الفكر في الإسلام.
56. في الفكر في الإسلام.
57. في الفكر في الإسلام.
58. في الفكر في الإسلام.
59. في الفكر في الإسلام.
60. في الفكر في الإسلام.
61. في الفكر في الإسلام.
62. في الفكر في الإسلام.
63. في الفكر في الإسلام.
64. في الفكر في الإسلام.
65. في الفكر في الإسلام.
66. في الفكر في الإسلام.
67. في الفكر في الإسلام.
68. في الفكر في الإسلام.
69. في الفكر في الإسلام.
70. في الفكر في الإسلام.
71. في الفكر في الإسلام.
72. في الفكر في الإسلام.
73. في الفكر في الإسلام.
74. في الفكر في الإسلام.
75. في الفكر في الإسلام.
76. في الفكر في الإسلام.
77. في الفكر في الإسلام.
78. في الفكر في الإسلام.
79. في الفكر في الإسلام.
80. في الفكر في الإسلام.
81. في الفكر في الإسلام.
82. في الفكر في الإسلام.
83. في الفكر في الإسلام.
84. في الفكر في الإسلام.
85. في الفكر في الإسلام.
86. في الفكر في الإسلام.
87. في الفكر في الإسلام.
88. في الفكر في الإسلام.
89. في الفكر في الإسلام.
90. في الفكر في الإسلام.
91. في الفكر في الإسلام.
92. في الفكر في الإسلام.
93. في الفكر في الإسلام.
94. في الفكر في الإسلام.
95. في الفكر في الإسلام.
96. في الفكر في الإسلام.
97. في الفكر في الإسلام.
98. في الفكر في الإسلام.
99. في الفكر في الإسلام.
100. في الفكر في الإسلام.
101. في الفكر في الإسلام.
102. في الفكر في الإسلام.
103. في الفكر في الإسلام.
104. في الفكر في الإسلام.
105. في الفكر في الإسلام.
106. في الفكر في الإسلام.
107. في الفكر في الإسلام.
108. في الفكر في الإسلام.
109. في الفكر في الإسلام.
110. في الفكر في الإسلام.
111. في الفكر في الإسلام.
112. في الفكر في الإسلام.
113. في الفكر في الإسلام.
114. في الفكر في الإسلام.
115. في الفكر في الإسلام.
116. في الفكر في الإسلام.
117. في الفكر في الإسلام.
118. في الفكر في الإسلام.
119. في الفكر في الإسلام.
120. في الفكر في الإسلام.
121. في الفكر في الإسلام.
122. في الفكر في الإسلام.
123. في الفكر في الإسلام.
124. في الفكر في الإسلام.
125. في الفكر في الإسلام.
126. في الفكر في الإسلام.
127. في الفكر في الإسلام.
128. في الفكر في الإسلام.
129. في الفكر في الإسلام.
130. في الفكر في الإسلام.
131. في الفكر في الإسلام.
132. في الفكر في الإسلام.
133. في الفكر في الإسلام.
134. في الفكر في الإسلام.
135. في الفكر في الإسلام.
136. في الفكر في الإسلام.
137. في الفكر في الإسلام.
138. في الفكر في الإسلام.
139. في الفكر في الإسلام.
140. في الفكر في الإسلام.
141. في الفكر في الإسلام.
142. في الفكر في الإسلام.
143. في الفكر في الإسلام.
144. في الفكر في الإسلام.
145. في الفكر في الإسلام.
146. في الفكر في الإسلام.
147. في الفكر في الإسلام.
148. في الفكر في الإسلام.
149. في الفكر في الإسلام.
150. في الفكر في الإسلام.
151. في الفكر في الإسلام.
152. في الفكر في الإسلام.
153. في الفكر في الإسلام.
154. في الفكر في الإسلام.
155. في الفكر في الإسلام.
156. في الفكر في الإسلام.
157. في الفكر في الإسلام.
158. في الفكر في الإسلام.
159. في الفكر في الإسلام.
160. في الفكر في الإسلام.
161. في الفكر في الإسلام.
162. في الفكر في الإسلام.
163. في الفكر في الإسلام.
164. في الفكر في الإسلام.
165. في الفكر في الإسلام.
166. في الفكر في الإسلام.
167. في الفكر في الإسلام.
168. في الفكر في الإسلام.
169. في الفكر في الإسلام.
170. في الفكر في الإسلام.
171. في الفكر في الإسلام.
172. في الفكر في الإسلامية.
173. في الفكر في الإسلام.
174. في الفكر في الإسلام.
175. في الفكر في الإسلام.
176. في الفكر في الإسلام.
177. في الفكر في الإسلام.
178. في الفكر في الإسلام.
179. في الفكر في الإسلام.
180. في الفكر في الإسلام.
181. في الفكر في الإسلام.
182. في الفكر في الإسلام.
183. في الفكر في الإسلام.
184. في الفكر في الإسلام.
185. في الفكر في الإسلام.
186. في الفكر في الإسلام.
187. في الفكر في الإسلام.
188. في الفكر في الإسلام.
189. في الفكر في الإسلام.
190. في الفكر في الإسلام.
191. في الفكر في الإسلام.
192. في الفكر في الإسلام.
193. في الفكر في الإسلام.
194. في الفكر في الإسلام.
195. في الفكر في الإسلام.
196. في الفكر في الإسلام.
197. في الفكر في الإسلام.
198. في الفكر في الإسلام.
199. في الفكر في الإسلام.
200. في الفكر في الإسلام.
201. في الفكر في الإسلام.
202. في الفكر في الإسلام.
203. في الفكر في الإسلام.
204. في الفكر في الإسلام.
205. في الفكر في الإسلام.
206. في الفكر في الإسلام.
207. في الفكر في الإسلام.
208. في الفكر في الإسلام.
209. في الفكر في الإسلام.
210. في الفكر في الإسلام.
211. في الفكر في الإسلام.
212. في الفكر في الإسلام.
213. في الفكر في الإسلام.
214. في الفكر في الإسلام.
215. في الفكر في الإسلام.
216. في الفكر في الإسلام.
217. في الفكر في الإسلام.
218. في الفكر في الإسلام.
219. في الفكر في الإسلام.
220. في الفكر في الإسلام.
221. في الفكر في الإسلام.
222. في الفكر في الإسلام.
223. في الفكر في الإسلام.
224. في الفكر في الإسلام.
225. في الفكر في الإسلام.
226. في الفكر في الإسلام.
227. في الفكر في الإسلام.
228. في الفكر في الإسلام.
229. في الفكر في الإسلام.
230. في الفكر في الإسلام.
231. في الفكر في الإسلام.
232. في الفكر في الإسلام.
233. في الفكر في الإسلام.
234. في الفكر في الإسلام.
235. في الفكر في الإسلام.
236. في الفكر في الإسلام.
237. في الفكر في الإسلام.
238. في الفكر في الإسلام.
239. في الفكر في الإسلام.
240. في الفكر في الإسلام.
241. في الفكر في الإسلام.
242. في الفكر في الإسلام.
243. في الفكر في الإسلام.
244. في الفكر في الإسلام.
245. في الفكر في الإسلام.
246. في الفكر في الإسلام.
247. في الفكر في الإسلام.
248. في الفكر في الإسلام.
249. في الفكر في الإسلام.
250. في الفكر في الإسلاميّ...
تصدرها مؤسسة آل البيت لإحياء التراث – العدد الأول في النجف عام 1965.


22. الدراسة المتقدمة في النظر الأدبي – تقع في 100 صفحة – طبع بيروت عام 1968.


27. الشاعر الطموح – دراسة أدبية – نشرت في تراث الشارقة، تقع في 50 صفحة.

28. د. دراسات عن مؤلفين وأدباء:


4. د. دراسات عن مؤلفين وكتب:


14. السنة النبوية بين النظرية والتطبيق
المخطوطة:

ب- هناك عدد من الكتب التي أُنتجت ولكن الظروف حالت دون نشرها لأسباب خاصة، ولعل الله يرفع الكابوس عنها ليتمكن الوصول إليها، وهي:

- 1. التاريخ السياسي للدولة الفاطمية - جزء واحد.
- 2. المعز لدين الله الفاطمي - دراسة تاريخية.
- 3. العزيز بالله الفاطمي - دراسة تاريخية الإسماعيلية - أصولها وتاريخها.
- 4. المطر في الشعر العربي - دراسة أدبية.
- 5. الفرّزدق والوقف العقاندي - دراسة تاريخية أدبية.
- 6. تاريخ الكوفة - تتمة لتاريخ الكوفة للبراقي - دراسة تاريخية.
- 7. تاريخ الكوامة -دراسة تاريخية.
- 8. تحقيق المفصل أم الجاحظ - بحث أدي تحقيقي.
- 9. ديوان الصباح بن عباد - جمع وتحرير.
- 10. ابن الدليم، والفهرست - دراسة تحقيقية.
- 11. من هنا وهناك - مجموعة مقالات وكلمات تاريخية أدبية وتراثية.
- 12. حصاد الوطن - ديوان شعر.

مقدمة لكتاب (من مسند أهل البيت) - نشرت في 30 صفحة - قطع كبير طبع بيروت 1978.
- 15. مقدمة لكتاب (من مسند أهل البيت) - نشرت مع كتاب (الاحتجاج) في 1385 هـ.

النتاج غير المطبوع:

أ- تحت الطبع:
- 1. النجف الأشرف والمرجعية مجموعة مقالات وبحوث - تتمة لتاريخ الكوفة للبراقي - دراسة تاريخية.
- 2. إدوار المرجعية الدينية في اربعة أجزاء - تحقيق.
- 3. نصف قرن من الردية الابدية - جمعية الربط النظمية - بنغازي.
- 4. اوراق سياسية بعد السقوط - ما كتبه الباحث.
- 5. من هنا وهناك - مجموعة مقالات وكلمات تاريخية أدبية وتراثية.
- 6. حصاد الوطن - ديوان شعر.

ب- تحت الطبع:
- 7. تاريخ الكوفة - تتمة لتاريخ الكوفة للبراقي - دراسة تاريخية.
- 8. تحقيق المفصل أم الجاحظ - بحث أدي تحقيقي.
- 9. ديوان الصباح بن عباد - جمع وتحرير.
- 10. ابن الدليم، والفهرست - دراسة تحقيقية.
- 11. من هنا وهناك - مجموعة مقالات وكلمات تاريخية أدبية وتراثية.
- 12. حصاد الوطن - ديوان شعر.

يعتبر نشر كتاب (من مسند أهل البيت) بالطبع أول حوار بين العلماء في مدينة كربلاء.